

САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

На правах рукописи

**УСОЯН
ХАННА РЗАЕВНА**

ЙЕЗИДИЗМ – НАЦИОНАЛЬНАЯ РЕЛИГИЯ КУРДОВ

Специальность: 09.00.13 – религиоведение, философская антропология,
философия культуры

АВТОРЕФЕРАТ
диссертации на соискание ученой степени
кандидата философских наук

Санкт-Петербург
2006



Работа выполнена на кафедре философии религии и религиоведения
Философского факультета Санкт-Петербургского государственного
университета.

Научный руководитель: Доктор философских наук, профессор
Шахнович Марианна Михайловна

Официальные оппоненты: Академик Российской Академии Наук,
доктор филологических наук, профессор
Стеблин-Каменский Иван Михайлович

Кандидат философских наук, доцент
Гайдуков Алексей Викторович

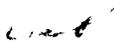
Ведущая организация: Российский этнографический музей

Защита состоится 29 июня 2006 г. в 12 часов на заседании
Диссертационного совета Д. 212.232.11 по защите диссертаций на
соискание ученой степени доктора наук при Санкт-Петербургском
государственном университете по адресу: 199034, Санкт-Петербург, В.О.,
Менделеевская линия, д. 5, Философский факультет, ауд. _____.

С диссертацией можно ознакомиться в Научной библиотеке им.
А.М. Горького Санкт-Петербургского государственного университета.

Автореферат разослан «19» мая 2006 г.

Ученый секретарь
Диссертационного Совета
Доктор философских наук, профессор



Е.Г Соколов

I. ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА РАБОТЫ

Актуальность диссертационного исследования. На сегодняшний день в большей или меньшей степени изучены такие национальные религии, как индуизм, джайнизм, сикхизм, парсизм, конфуцианство, даосизм, иудаизм и некоторые другие. Йезидизм¹ – самобытная религия курдов – одна из наименее исследованных национальных религий. Сложные условия формирования йезидизма, а также его развитие в условиях многовековых гонений привели к тому, что на протяжении многих столетий эта религия существовала как «катакомбное» учение. Йезиды скрывали религиозные представления и придерживались религии своих предков, тайно отправляя культ и устно передавая основы вероучения. Именно это, несмотря на большой интерес исследователей, значительно осложняло его изучение.

В последнее время отсутствие серьезных исследований привело к тому, что все чаще появляются, особенно в Интернете, статьи некомпетентных авторов, запутывающихся в десятках и сотнях непроверенных и малодостоверных фактах. Именно благодаря таким «исследователям» за йезидами закрепились эпитеты «огнепоклонники», «дьяволопоклонники», «языческая секта» и т.д. Это обстоятельство также свидетельствует о необходимости комплексного исследования религии йезидов, основанного на изучении источников, не опирающегося на ложные стереотипы.

Исследование йезидизма чрезвычайно актуально, поскольку йезиды живут не только в более пятнадцати государствах, но и на территории России, где их численность достигает 80 тыс. человек. А в связи с тем, что отсутствуют специальные монографические исследования по йезидизму, изучение основ национальной религии курдов представляется очень актуальным и своевременным.

Состояние исследования проблемы. Сведения о сущности, основах вероучения, сложной обрядовости, догматике и социальной организации йезидского теократического общества, как правило, очень малочисленны. В заметках путешественников, чей путь проходил по территории проживания курдов-йезидов, обычно можно встретить обрывочные сведения в основном об их нравах и обычаях. Однако почти никому не удалось приподнять завесу тайны и достоверно описать догматику йезидизма, религиозные воззрения ее приверженцев. Нехватка сведений и недостаточная изученность йезидизма породила

¹ В литературе можно встретить также «езидизм», «язидизм», «язид», «йязидизм», «йязид» и др., однако форма «йезид» и «йезидизм» более точна

Исходное название
ВНЕ. ПИИТ. К. А
С - Нептубури
09 2006 г. акт 599

многочисленные противоречия в оценке его основных принципов. Незнание происхождения йезидизма приводило к невероятным, порой абсурдным выводам. Это ясно показано в нижеследующем фрагменте из книги А.М. Ментешавили: «Английский исследователь Роулинсон и американец Грант связывают происхождение езидизма с иудаизмом; немецкий ученый Вагнер считает, что езидизм связан с древнеперсидскими верованиями, а также с христианством и мусульманской религией; австриец Хаммер утверждает, что езиды являются потомками древних мардов, которых переселил из Персии в Месопотамию персидский царь Аршак V. Свою религию езиды, по его мнению, переняли от зороастрийцев. Русский путешественник И Березин предполагал, что езиды – персидского происхождения. Некоторые арабские авторы стараются приписать езидам арабское происхождение. Часть армянских авторов XIX в. принимает езидов за еретиков, отколовшихся от армянской церкви. А французский ученый Р. Леско старается доказать, что езиды – бывшие мусульмане»².

Из литературы на русском языке заслуживают внимания работа крупнейшего ираниста-курдоведа В.Ф. Минорского³, очерк С.А. Егiazарова⁴, и статья академика Н.Я. Марра⁵, где затронут вопрос о происхождении йезидизма.

Большинство российских исследователей в своих работах обходят стороной сложный и важный вопрос о Священных писаниях йезидов. Особое место среди трудов по этой теме занимает работа А.А. Семенова⁶ (представляющая собой развернутый отзыв на книгу И. Джозефа⁷), поскольку в ней впервые приводится перевод на русский язык двух религиозных текстов йезидов и комментарии к ним.

Работа А.А. Семенова не утратила своей актуальности вплоть до сегодняшнего дня. Алфавиту священных писаний йезидов посвящены

² Ментешавили А М Курды Очерки общественно-экономических отношений, культуры и быта. М., 1984. С. 196.

³ Минорский В Ф Курды. Заметки и впечатления (с прил карты) Петроград, 1915

⁴ Егiazаров С А Краткий этнографическо-юридический очерк езидов Эриванской губернии // ЗКОИРГО Кн XIII, вып. 2-ой. Тифлис, 1891 С. 171-234.

⁵ Марр Н Я. Еще о слове «челеби» К вопросу о культурном значении курдской народности в истории Передней Азии // ЗВОИРАО. Т XX, СПб., 1911 С 99-151

⁶ Семенов А А Поклонение сатане у переднеазиатских курдов-йезидов (кн. Joseph I Devil Worship The sacred books and traditions of the Yezidis Boston, 1919 222 p) // Бюллетень Средне-аз гос ун-та, №16, Ташкент, 1927, с 59-81; «Книга Откровения» и «Черная книга», с 62-72.

⁷ Joseph I. Devil Worship The sacred books and traditions of the Yezidis Boston, 1919 222 p.

интересные статьи К.К. Курдосва⁸ на русском и курдском языках. Статья на курдском языке более развернута, и в ней рассматривается еще и вопрос об авторстве йезидских религиозных текстов. Впервые йезидское письмо расшифровал Максимилиан Биттнер⁹.

Интересные сведения содержатся в работах этнографа Т.Ф. Арисовой¹⁰, курдоведа О.Л. Вильчевского¹¹, В. Никитина¹², курдоведа М.Б. Руденко¹³. В 2003 г. в Санкт-Петербурге вышла в свет книга курдского этнографа С.Р. Рашада¹⁴ (спустя пятнадцать лет после защиты диссертации), посвященная этноконфессиональной ситуации у современных курдов. В работе йезидам посвящен отдельный раздел¹⁵, написанный на основе различных источников, в том числе арабских. Существуют также ряд работ о йезидах на арабском языке

В последнее время за рубежом ведется активное изучение йезидизма на основе религиозных гимнов и песнопений, йезидских легенд и преданий, в результате чего появляются новые работы, центральное место среди которых заслуженно заняла книга профессора Филиппа Крайенбрэка¹⁶ из Геттингенского университета, представляющая собой обширное исследование по истории и современности йезидизма и являющаяся результатом двух его поездок в Лалеш. Книга, состоящая из двух частей, посвящена ранней истории общины на основании фактических источников и легенд. В 2001 году в Лондоне вышла в свет книга доктора Кристины Эллисон¹⁷, посвященная устной традиции йезидов в иракском Курдистане. Работа состоит из двух частей: в первой рассматривается история устной традиции курдов-йезидов и ее изучение, обсуждаются различные сюжетные мотивы: описание сражений, восхваление героев, лирические песни, смерть и оплакивание. Вторая

⁸ Qenatê Kurdo Lî babet nivîskar, ziman û elîfbayê pertûkê dînê êzîdîyan (Об авторстве, языке и алфавите йезидских религиозных книг) Журнал Курдской Академии I I, часть I Багдад, 1973 С 132-179

⁹ Bittner M. Die beiden heiligen Bucher der Jeziden im Lichte der Textkritik // Anthropos Wein, 1911 Bd. VI. S 628-639.

¹⁰ Арисова Г.Ф. Курды Закавказья (историко-этнографический очерк) М., 1966

¹¹ Вильчевский О.П. Очерки по истории езидства // Атеист М., 1930 №51

¹² Никитин В. Курды Пер с франц., всгунительная статья и редакция И. О. Фаризова. М., 1964

¹³ Руденко М.Б. Курдская обрядовая поэзия. Похоронные причитания. Отв. ред. М.Н. Боголюбов. М., 1982

¹⁴ Рашад С.Р. Этноконфессиональная ситуация в современном Курдистане. Под редакцией Е.И. Васильевой. СПб., 2003

¹⁵ Там же С. 61-110

¹⁶ Kreyenbrock Ph.G. Yezidism its Background. Observances and Textual Tradition I dwin Mellen Press. Lewiston N.Y., 1995

¹⁷ Allison F.C. The Yezidi oral tradition in Iraqi Kurdistan. Curzon Press. London, 2001

часть включает в себя тексты и переводы историй и песен о сражениях, лирические песни и песни-притирания.

Вопрос о йезидах недостаточно освещен в литературе на курдском языке. Возможно, это объясняется тем, что курды-йезиды не должны были посвящать иноверцев в сущность своей религии и, поэтому сами никогда не писали о ней и избегали таких разговоров с приверженцами иных вероисповеданий.

Постепенно появляется тенденция к религиозному просвещению йезидов – например, в иракском Курдистане издавались своего рода пособия¹⁸ по изучению йезидизма с приложением описания обрядов, праздников, молитв, святыни и т.д. В них также напечатаны религиозные гимны, имеются некоторые сведения о духовной иерархии в Лалеше. Сбором материала занимался Пир Хедер Селеман. Пособия написаны арабской графикой на диалекте курманджи, однако в них присутствует много лексики из южного диалекта курдского языка – сорани. Это, объясняется тем, что на данный момент сорани является наиболее активно развивающейся формой курдского литературного языка в иракском Курдистане. (Все йезиды же говорят на северном диалекте курдского языка курманджи).

В иракском Курдистане также издавался периодический просветительский журнал под названием «Лалеш»¹⁹. Тематика печатаемых в нем статей очень разнообразна: от песенного фольклорного материала, религиозных йезидских гимнов до сведений в области политики, литературы и культуры.

Особое место в курдской литературе занимает книга курдского ученого из Ирака Шакира Фаттаха²⁰, написанная на диалекте сорани. В предисловии к своей книге «Йезиды и йезидская религия» он пишет: «Действительно, о наших братьях йезидах на курдском языке, кроме нескольких статей, к сожалению, ничего больше не написано..., поэтому я счел необходимым написать книгу об истории и религии йезидов и подарить ее курдским читателям...»²¹. Собирая материал для своей книги, автор пишет, что провел около полугода лет среди йезидов.

¹⁸ Êzîdyatî. Wane bo fêrxwazên Êzîdyâ (Йезидизм. Упражнения для обучающихся йезидов). Собр. Хедер Пир Селеман №1-6, Эрбиль, 1998, 1999, 2000; Êzîdyatî. Wane bo qutabiyên Êzîdyan (Йезидизм. Упражнения для учащихся йезидов). Собр. Решан Хасан Джинди, Хери Лийас Али. №1-3, Эрбиль, 2000.

¹⁹ Laliş. Govareka rewşenbîrî demdemîye bingehê Laliş bi zimanên kurdi û erebî derdêxit. (Лалеш. Периодический просветительский журнал Лалеш на курдском и арабском языках). Дохук, №9, 1998, №10, 11, 1999; №12, 13, 2000.

²⁰ Fettah Ş. Yezîdîyekan û aîni yezîdi (Йезиды и йезидская религия). Сулейманис, 1969.

²¹ Там же С. 1.

Несмотря на то, что существует определенная литература о йезидах на разных языках, приводимые в них сведения часто противоречивы и не полны. Отдельного научного исследования, посвященного йезидам на русском языке, нет вовсе.

Цель и задачи исследования. Целью данной диссертационной работы является восполнение имеющегося пробела в отечественном религиоведении, а именно: проведение комплексного религиоведческого исследования национальной религии курдов – йезидизма.

Реализация этой цели обусловила постановку и решение следующих задач:

1. исследование вопроса о генезисе йезидизма;
2. описание национальной курдской религии и исследование йезидской догматики и культа, структурированное изложение религиозных представлений йезидов;
3. максимально детально исследовать кастово-теократический принцип деления традиционного йезидского общества, сохранившийся с древности, подвергшийся в XII в. реформации, и существующий по сей день;
4. перечислить существующие на сегодняшний день йезидские роды шейхов, пиров и мридов;
5. исследовать пять религиозных принципов йезидизма, которым подчинены йезидские праздники, ритуалы, отправление культа, инициация, совершение свадебного и погребального обрядов. Знание пяти йезидских религиозных принципов необходимо для верного понимания йезидизма;
6. описать и исследовать религиозную терминологию, ранее никогда не становившуюся отдельным предметом исследования.

Источники диссертационного исследования. Диссертация написана на основе изучения трех групп источников:

1 Полевые материалы

Основной корпус работы диссертанта базируется по большей части на обработанных материалах полевых исследований, проведенных в 2002-2005 гг. среди йезидов Армении, Грузии и России, а также на проведенных интервью с представителями йезидского духовенства. Сведения, собранные в результате полевых исследований, представляют собой наиболее ценный и новый материал в истории исследования йезидизма.

2 Йезидские Священные писания «Джшйве» и «Масхафа Раи», религиозные гимны, молитвы и предания

В качестве источников в работе также были использованы как письменные йезидские Священные тексты, так и религиозная устная

поэзия: ряд гимнов, молитв и значительное количество преданий, которые были записаны диссертантом в ходе работы с носителями религии и проведения интервью.

Огромное значение для изучения и описания йезидизма, особенно его развития с XII в., имеют йезидские религиозные гимны, так называемые *каулы* и *бейты* (qewl û beyt) Они составлены на северном диалекте курдского языка курманджи Каулы – гимны, без которых нельзя представить религиозное учение и богослужение курдов-йезидов, обычно поются в сопровождении бубнов и флейты – *даф* и *шебаб* (def û şibab). Центральными темами каулов являются космогонические предания, ранняя история веры и сообщества, предания о чудесах святых, мистические темы и другие. Бейты, связанные уже традиционно с каулами, представляют собой религиозные песнопения йезидов, в которых обычно повествуется о жизни и деяниях святых, описываются мифологические сюжеты. Йезидские религиозные гимны представляют собой богатейший материал для изучения религии йезидов Сбором и изданием религиозных гимнов йезидов на территории иракского Курдистана занимались Пир Хедер Селеман и доктор Халил Джинди Рашо. В 2004 г. доктор Х.Дж Рашо издал двухтомный труд²², в котором впервые были опубликованы более 150 йезидских религиозных текстов. Сбором религиозных гимнов курдов-йезидов в бывшем Советском Союзе занимались братья Ордихан и Джалилс Джалил²³. Каулы и бейты также собраны и напечатаны в других работах²⁴. Перевод на английский язык девятнадцати йезидских религиозных гимнов и комментарии к ним приводятся во второй части книги профессора Филиппа Крайенбрека²⁵. В 2005 г. вышла в свет книга проф. Ф. Крайенбрека в соавторстве с доктором Х.Дж. Рашо, в которой приводится большое количество йезидских религиозных гимнов, их

²² Raşo X C. Pern ji edebê dinê êzîdîyan. (Часть религиозной литературы йезидов) Dîrok, 2004.

²³ Zargotîna kurda (Курдский фольклор). Собр., сост., снабдили прим и пред О и Дж Джалил Т. II, Москва, 1978. Йезидские гимны и оды, с. 5-53; Zargotîna kurda (Курдский фольклор) Собр., сост., снабдили прим и пред О и Дж Джалил. I Г, Греван, 1978 Йезидские религиозные гимны, с. 302-464.

²⁴ Êzîdyatî Wane bo fêrxwazên Êlîdyû (Йезидизм Упражнения для обучающихся йезидов) Собр Хедер Пир Селеман №1-6, Эрбиль, 1998, 1999, 2000. Êzîdyatî Wane bo qutabiyên Êzîdîyan (Йезидизм Упражнения для учащихся йезидов) Собр Решан Хасан Джинди. Хери Лийас Али №1-3, Эрбиль, 2000, Laliş Govareka rewşenbîrî demdemîye bîngêhê l alîş bî zîmanên kurdî û erebî derdêxî (Лалеш Периодический просветительский журнал Лалеша на курдском и арабском языках) Дохук, №9, 1998, №10, 11, 1999, № 12, 13, 2000

²⁵ Kreyenbroek Ph G. Yezidism: its Background, Observances and Textual Tradition Edwin Mellen Press. Lewiston N.Y., 1995.

перевод на английский язык и комментарии к ним²⁶. Интересные йезидские космогонические предания и легенды, религиозные гимны и песнопения содержатся в книге, подготовленной К. Анкоси²⁷, в которой опубликованы материалы, собранные йезидским шейхом Халойе Али.

3 Заметки путешественников

Среди заметок путешественников XIX в. следует выделить работу Р. Лейарда²⁸, в которой приводятся ценные сведения о йезидах. Он присутствовал на одном из йезидских праздников в Лалеше (святилище всех йезидов), общался с йезидским эмиром и впоследствии подробно описал все, свидетелем чему он был. Интересно отметить, что у Александра Сергеевича Пушкина²⁹ в «Путешествии в Арзрум. Во время похода 1829 года» есть небольшая глава, в которой он также повествует о «язидах».

Методология диссертационного исследования базируется на принципах комплексного анализа поставленных проблем. Диссертация основывается на проблемном изложении материала. В ее основу был положен религиозоведческий и культурологический подходы, а также метод аналитического исследования источников, проясняющий их логику и содержание, и предполагающий терминологический, сравнительный и сопоставительный анализ текстов.

Научная новизна исследования. Представленная диссертация – первое в отечественной литературе научное исследование основ йезидского вероучения. В диссертации впервые:

1. вводится в научный оборот новый фактический материал о религии йезидов (в особенности йезидов Армении и Грузии), собранный в ходе работы с информантами;
2. излагается новый подход к проблеме происхождения йезидизма;
3. дается структурированное описание йезидского вероучения и культа;
4. исследуются особенности пяти йезидских принципов (*pênc ferz*);
5. выявляется своеобразие кастового деления общества курдов-йезидов и его значение для религиозной практики, приводятся

²⁶ Kreyenbroek Ph.G., Rashow Kh.J. God and Sheikh Adi are perfect Sacred Poems and Religious narratives from the Yezidi tradition. 2005

²⁷ Ayin û qirarê dinê Êzîdîyê (Вера и законы йезидизма) Тексты, собр. шейхом Халойе Али Поди Караме Анкоси Тбилиси, 2001

²⁸ Layard A.H. Nineveh and its remains. with an account of a visit to the chaldeans christians of Kurdistan, and the Yezidis, or Devil-Worshippers Volume I. II -New-Work, 1849.

²⁹ Пушкин А.С. Путешествие в Арзрум во время похода 1829 года Сочинения в трех томах I III. М., 1964.

основные схожие и отличные черты кастовой системы у йезидов Армении, Грузии и йезидов Ирака, Сирии и Турции;

6. дается словарь йезидских религиозных терминов, включающий более двухсот понятий;
7. прилагается подробный структурированный список йезидских родов шейхов, пиров и мридов, данный в таблицах.

Основные выводы, выносимые на защиту:

1. Проведенное исследование вероучения и ритуалов религии йезидов указывает, что истоки йезидизма, вероятно, следует искать в религии индоиранской общности, элементы которой были в дальнейшем восприняты зороастризмом и ведической традицией.
2. Результаты исследования кастового деления йезидского общества (в том числе и брачной эндогамии) и его влияния на особенности религиозного вероучения и культа позволяют рассматривать йезидизм как национальную религию, последователем которой можно стать только по праву рождения.
3. Суть пяти религиозных обязательств йезидизма сводится к тому, что у каждого йезида должен быть *пир*, *шейх*, *мастер*, *наставник* и *брат* или *сестра по загробной жизни* со своими строго определенными функциями.
4. Результаты изучения более чем двухсот религиозных понятий, йезидизма, приведенных в терминологическом словаре диссертации, позволяют заключить, что несмотря на то, что в понятийном словаре религиозной доктрины йезидов присутствует определенное количество мусульманской лексики (появившейся под влиянием ислама с VII – VIII вв., а с XII – XIII вв. его мистического направления – суфизма), большая часть терминов, используемых в йезидизме, относится непосредственно к нему и не применяется по отношению к другим религиям, поскольку содержит информацию только о йезидских реалиях.
5. Тщательный анализ собранных названий родов йезидов позволил проследить их историю, а также выявил то, что ряд курдских племен исповедуют не только ислам, но и йезидизм, как исторически более ранний компонент курдской культуры.

Научно-практическая значимость диссертационного исследования заключается в том, что материалы, выводы и результаты исследования будут востребованы для дальнейшей научной разработки обозначенного в диссертации круга проблем. Материалы и результаты настоящего исследования могут быть использованы в учебно-педагогической практике в высшей школе при составлении учебников и

пособий, для чтения лекций и проведения семинарских занятий по курсам «История и культура религий мира» и «Религиоведение».

Апробация работы. Основные идеи и выводы диссертационного исследования были изложены в монографии и научных статьях диссертанта общим объемом 14 печатных листов на русском и английском языках. Материалы и основные результаты диссертации использовались в лекциях курса «Йезидизм. Язык священных религиозных гимнов йезидов», который читался диссертантом в Геттингенском Университете имени Георга Августа в Германии в 2005-2006 гг. (Georg-August-Universität, Göttingen), а также в научно-популярных статьях диссертанта (общим объемом в два п.л.), напечатанных в 2003-2006 гг. на страницах периодических изданий, вышедших в Санкт-Петербурге, Москве, Бонне, Вуппертале и Ганновере.

Результаты исследования были освещены диссертантом в докладах на следующих конференциях 2003-2006 гг.: Международные научные конференции студентов, аспирантов и молодых ученых «Ломоносов-2003» и «Ломоносов-2004», (Москва); Научная конференция студентов, аспирантов и молодых ученых «Школа Молодого Востоковеда – 2004», (Санкт-Петербург, 2004); Молодежная конференция «Путь Востока» на тему «Культурная, этническая и религиозная идентичность», (Санкт-Петербург, 2004); Международная конференция молодых востоковедов, (Краков, Польша, 2004); Международная конференция по курдоведению, (Краков, Польша, 2004); Международная конференция «Иерархия и власть в истории цивилизаций», (Москва, 2004); Научный семинар, организованный Всемирной Зороастрийской Организацией (WZO – The World Zoroastrian Organization, Лондон, Великобритания, 2005); Международная научная конференция «Иран: культурно-историческая традиция и динамика развития», (Москва, 2006); Международная научная конференция «Востоковедение и африканистика в университетах Санкт-Петербурга, России, Европы. Актуальные проблемы и перспективы» (Санкт-Петербург, 2006).

Диссертация обсуждена на заседании кафедры философии религии и религиоведения СПбГУ.

Структура диссертационного исследования определена поставленными задачами исследования и опирается на проблемный принцип изложения материала. Исследование состоит из введения, трех глав, включающих тринадцать параграфов, заключения, списка использованной литературы на русском, английском, немецком, французском и курдском языках, а также приложения. В приложении дается словарь религиозных йезидских терминов, приводится курдский алфавит, перечисление йезидских родов и список информантов. В конце исследования приводится список сокращений.

II. ОСНОВНОЕ СОДЕРЖАНИЕ ДИССЕРТАЦИИ

Во Введении дается обоснование темы, ее актуальность и степень исследования, научная новизна. Определяется предмет, цель и задачи исследования, представлен обзор важнейших источников и основных научных публикаций, использованных при подготовке диссертации. Приводятся методологические основания исследования, его научная новизна и научно-практическая значимость, апробация исследования и его структура.

Первая глава исследования «Национальная религия курдов. Основные сведения о йезидизме» состоит из одиннадцати параграфов, в которых приводится главная информация о йезидском вероучении. В ней представлены основные сведения о йезидизме и впервые подробно рассмотрены фундаментальные аспекты религиозного культа. В этой главе приводятся общие сведения о курдах и о религиях, распространенных среди курдов, приводятся подробные данные о численности adeptов йезидского вероучения и местах их проживания. Подробно перечислены названия городов и районов, где живут йезиды.

По некоторым данным, йезидов во всем мире насчитывается около 800 тыс. человек, большинство из которых живут в Ираке, особенно в районах Шенгал (или Синджар) и Шейхан, где находится Лалеш - священная долина, единственный религиозный центр всех йезидов. Йезиды населяют города и села Сирии, в основном, районы Сруджа, Африна и Камышлы. Небольшая часть йезидов живет в Иране, преимущественно в окрестностях Керманшаха. Йезиды также живут в Турции. Во время геноцида йезидов, проводимого Османской империей в начале XX в., большинство йезидов были вынуждены бежать на территорию Армении и Грузии. В 1980-е гг. большая йезидская община в результате религиозных гонений была вынуждена из Турции переселиться в Западную Европу, в основном, Германию. После распада СССР часть йезидов из Армении и Грузии переселилась в Россию, Украину, Германию, Францию, Бельгию, Голландию и ряд других стран. В России йезиды живут в основном в Москве и Московской области, в Краснодарском, Ставропольском и Красноярском краях, в Саратовской, Тамбовской, Ярославской, Горьковской областях и многих других.

В первом параграфе освещается такой вопрос, как название йезидизма и генезис религии, перечисляются различные точки зрения, и дается новый авторский подход к этому вопросу.

Самоназвание йезидов - «*эзди*» (*êzdî*), а свою религию они называют «*эздити*» (*êzdîtî*) или «*эзедÿати*» (*êzidyatî*). Ряд авторов называют всех йезидов «*дасени*» (*dasinî*), считая, что это их другое

наименование. Так их называют некоторые авторы, например, Амин Заки Мухаммед, А. Вахид и др.³⁰ В. Никитин, как и А. Лейард считает, что лишь некоторые йезиды называют себя «дасенами»³¹. Один из крупнейших курдских деятелей XVI в. Шараф-хан Бидлиси³² в своем фундаментальном труде по истории курдов – «Шараф-наме» – упоминал племя под названием «тасни», исповедующее «езидский толк»³³. Сейчас «дасени» – название одного из родов *мридов*.

Вплоть до сегодняшнего дня не выработалось единого мнения и относительно происхождения йезидизма. В йезидском вероучении явно просматриваются древнейшие культы, корни которых уходят вглубь тысячелетий. Возникновение йезидизма, по-видимому, следует искать в религии индоиранской общности, элементы которой в дальнейшем были восприняты ведической религией и зороастризмом. Особенности той религии времен индоиранской общности, которые включали в себя почитание природных стихий, таких как огонь, вода, земля и ветер, а также строгое разделение между семьями духовенства и мирян, до сих пор составляют основу йезидского вероучения.

Во втором параграфе рассматриваются дошедшие до нас два Священных писания йезидов – «Джилве» («Блеск»; в литературе чаще употребляется название «Книга Откровения») и «Масхафа Раш» («Черная книга»), их структура, кратко описывается алфавит йезидских религиозных текстов, который был дешифрован М. Биттнером³⁴ в начале XX в. Правом чтения и толкования священных текстов наделялось только духовенство, и по этой причине эти тексты не имели всеобщего распространения и не влияли на повседневную религиозную жизнь йезидов. Религию йезидов называют практически бесписьменной, поскольку в ее основе – устная традиция, передаваемая из поколения в поколение. Согласно преданиям, йезиды издревле имели свое Священное писание, которое было либо уничтожено, либо хранится в доме пира или шейха. На него, по-видимому, позднее опирались авторы дошедших до нас двух небольших религиозных текстов: «Джилве» и «Масхафа Раш»,

³⁰ Ментешашвили А М, 1984. С 40

³¹ Никитин В Курды Пер. с франц., вступительная статья и редакция И О Фаризова М., 1964 С 336; Layard A.H Nineveh and its remains: with an account of a visit to the chaldeans christians of Kurdistan, and the Yezidis, or Devil-Worshippers. Volume I, II. New-Work, 1849 P. 253.

³² О жизни Шараф-хана Бидлиси и его уникальном труде – истории курдов см Васильева Е И Шараф-хан Бидлиси. Эпоха Жизнь бессмертис С116, 2003

³³ Бидлиси, Шараф-хан ибн Шамсаддин Шараф-наме Перевод, предисловие, прим и приложения Е И Васильевой М, ППВ, Т I, 1967. С 83.

³⁴ Bittner M. Die beiden heiligen Bucher der Ieziden im Lichte der Textkritik // Anthropos Wein, 1911 Bd VI S. 628-639

написанных особым йезидским шрифтом. Основа йезидского вероучения изложена не только и не столько в вышеупомянутых религиозных текстах, а хранится в устном предании в виде религиозных гимнов, легенд и преданий и передается от старшего поколения к младшему.

К этому параграфу прилагаются введение и начало Священного писания «Джилве», а также йезидский алфавит и соответствия его буквам в арабском, несторианском и курдском алфавитах.

Третий параграф посвящен пониманию Бога в этой религии; в нем приводятся два фрагмента из йезидских молитв и перевод к ним на русский язык. Йезидизм – религия строго монотеистическая. В йезидских религиозных гимнах Бог именуется бессмертным, всемогущим, всеведущим, вечным и безграничным. В этом параграфе также приводятся основные клятвы йезидов Армении с переводом, а иногда и пояснением их значения.

Четвертый параграф посвящен йезидскому подвижнику и реформатору Шейху Ади³⁵. Его воззрения сыграли важнейшую роль в реформировании йезидизма, оставив глубокий след в этой религии. Йезидский подвижник, полное имя которого Шараф ад-Дин Абу л-Фадаил Ади б. Мусафир б. Исмаил б. Муса б. Марван б. ал-Хасан б. Марван, родился где-то между 1073 и 1078 гг. в Бейт-Фаре, в области Баальбек, в долине Бекаа (нынешняя территория Ливана). Йезидское вероучение было подвергнуто реформации в XII в. Шейхом Ади, а позже и его последователями. Тем не менее, в йезидизме прослеживается большое количество древнейших культов, которые можно найти не только в раннем зороастризме, но и некоторые в ведической традиции, что позволяет делать вывод об индоиранском субстрате в йезидизме и, что до появления Шейха Ади, несомненно, уже существовала развитая и стойкая йезидская религиозная система. В этом же параграфе рассматривается образ Селтан Эзид в этой религии, прилагается генеалогическое древо рода Шейха Ади.

В пятом параграфе рассматриваются святилища йезидов. Центром культовых и обрядовых ритуалов является храм – Лалеш – место паломничества всех йезидов. Предполагается, что архитектура йезидских строений свидетельствует об их возведении в дохристианские времена. Согласно йезидской мифологии, Лалеш был воздвигнут на том же месте, где Господь впервые создал земную твердь. Святилища йезидов иракского

³⁵ Имя Шейха Ади (реформатора йезидизма XI-XII вв.) в религиозных гимнах и песнопениях употребляется как имя собственное и произносится слитно, в одно слово Шехад (Шихади). Однако здесь и далее будет часто употребляться полная форма имени Шейх Ади («Шейх» с заглавной буквы, поскольку он считается одним из наиболее почитаемых святых у йезидов).

Курдистана и йезидов Армении и Грузии отличаются: у йезидов Ирака многие святыни непосредственно связаны с долиной Лалеш, со священными местами, с храмом, а у йезидов Армении, учитывая отсутствие храма и религиозного центра, существуют отличные от йезидской общины иракского Курдистана святыни, которые именуются *Стерами*. Раньше они были в каждом доме йезида, вне зависимости от его кастовой принадлежности и социального положения. Сейчас Стеры сохранились, по большей части, в деревнях Армении. На Стере или в нем часто хранится священная атрибутика. Во время празднования каких-либо мероприятий, йезиды собираются в доме знающих пиров или шейхов, у которых есть Стер, поскольку такие дома заменяют им место поклонения, считаются священными очагами.

Очевидно, йезидам из Армении удалось сохранить очень древний обычай, которому мы можем провести аналог в раннем зороастризме, где, по-видимому, ранние зороастрийцы также не нуждались в священном доме для совершения ритуалов и отправления культов: их заменяли дома очаги жрецов – представителей духовенства. Все праздники и религиозные мероприятия, по-видимому, отмечались именно в домах духовенства, которые заменяли им храмы.

В шестом параграфе, посвященном описанию образа архангела *Тауси Малака*, занимающего верховное положение в йезидской космогонии, рассматривается значение образа павлина в йезидизме и проводятся параллели с образом этой птицы в других религиях. Образ павлина, изображающий самого архангела, является одним из священных символов, играющих важную ритуальную роль в йезидизме. С его образом связаны наиболее противоречивые сведения: некоторые исследователи называют его «ляволом», однако йезиды отрицают какую-либо связь их главного архангела со злом. Иногда йезиды почитают Тауси Малака как посланника Бога, а иногда считают, что Тауси Малак и есть сам Господь.

В этом параграфе также дана интерпретация одного из символических изображений архангела Тауси Малака в виде птицы. Литое изображение архангела в виде птицы на подставке называется «санджак». Раньше их было известно семь: Тауса Анзал, Тауса Шенгал, Тауса Халаб³⁶, Тауса Халети³⁷, Тауса Зозан³⁸, Тауса Месковиа³⁹, Тауса Таврезе, однако сейчас лишь два: Тауса Анзал – главный санджак, в районе Шейхана и Тауса Шенгал.

Поскольку известно, что йезиды Армении возводили надгробные

³⁶ Халаб, т е Алепо.

³⁷ Санджак Тауса Халети или Халти относится к району Диярбакера в Турции.

³⁸ Тауса Зозан – в районе Хаккари

³⁹ Санджак, направляемый в окрестности Армении и Грузии

памятники в виде барана, седьмой параграф исследования посвящен значению образа барана в йезидизме. В этом параграфе проводится сравнение образа барана у йезидов Армении с образом архара в курдском фольклоре и делается предположение, что образ горного барана в курдском устном творчестве, равно как и возведение надгробий в виде этого животного на могилах некоторых йезидов Армении, возможно, связан с авестийским Хварно и среднеперсидским Фарром (Фарном) – в искусстве Сасанидского времени Фарн или Фарр чаще всего изображается в виде горного барана⁴⁰.

В восьмом параграфе, главным образом, на материале авторских полевых исследований описаны йезидский культ и основные религиозные представления йезидов. В этом параграфе также рассматривается особое почитание огня и Солнца йезидами, обсуждается вопрос о существующих табу в йезидизме. Каждый верующий йезид должен руководствоваться в своей повседневной жизни множеством предписаний, направленных, главным образом, на сохранение чистоты религии. В параграфе описывается символика различных цветов, табу на ношение одежды синего цвета, а также другие ограничения и предписания.

В йезидизме, как уже отмечали многие исследователи, имеется ряд элементов, присущих другим религиям, что дает основание многим из них называть йезидизм синкретической религией. Как верно писал Ю.В. Бромлей⁴¹, в процессе исследования той или иной религиозной системы, как и культуры в целом, необходимо обращать внимание, на наличие в ней двух генетически различных слоев (которые мы можем видеть и в йезидизме): более ранний («нижний») слой, который состоит из унаследованных от прошлого компонентов культуры, и более поздний («верхний»), включающий новые современные культурные явления⁴². Основу йезидской религиозной догматики можно рассматривать как исторически более ранний компонент культуры, который, несомненно, является наиболее устойчивым. Именно «нижний» слой религиозной системы несет основную нагрузку и составляет корпус йезидизма.

В девятом параграфе рассматривается отличительный знак приверженцев йезидизма. В этом параграфе исследуется связанный с отличительным знаком йезида обряд инициации, относящийся, согласно классификации А. ван Геннепа, к ритуалам перехода, роль которых исключительна важна. Комплекс йезидских инициационных ритуалов сравнивается с обрядами инициации в зороастризме и ведической

⁴⁰ Авеста в русских переводах (1861-1996) Сост., общ. ред., примеч., справочный раздел И.В. Рака Изд. 2-е, исправл. СПб., 1998 С. 467

⁴¹ Бромлей Ю.В. Очерки теории этноса М., 1983

⁴² Там же. С. 128-129.

традиции, на примере когорых становится очевиден единый общий субстрат этих религиозных систем, а именно – религия индоиранской общности

Отличительным знаком йезидов является нижняя хлопчатобумажная рубашка – *крас* (*kiras*), которая носится йезидом всю жизнь, с круглым вырезом, называемым *тока Эзид* (*toka Êzîd*) или *гериван* (*gîrîvan*). Схожий обычай можно найти в зороастризме в виде священного пояса *кусти*, который повязывается поверх белой нижней рубашки, называемой *судра*, к которой пришит небольшой карманчик – *гереван*, напоминающий верующему о трех морально-этических принципах: о благом деле, благой мысли и благом слове, которые надо «накапливать» в этой жизни.

У йезидов в комплекс инициационных ритуалов входит также обряд срезания волос с головы мальчика, который совершается так называемым Шейхом Беске. Мальчика до этого дня специально не стригут со дня рождения. Обряд осуществляется, как правило, на первом году жизни мальчика, однако бывают исключения, и обряд совершается в возрасте двух, трех, а также (редко) семи, восьми лет. У последователей ведической религии в комплексе инициационных процедур также существует обряд срезания волос с головы мальчика, который полагается совершить, однако в отличие от йезидов в более позднем возрасте.

В десятом параграфе первой главы перечислены и описаны около десяти главных религиозных празднеств йезидов, такие как Хедер Наби и Хедер Айлас, Клоча Саре Сале, Чаршама Сор, Челе Хавине, Джемайе, Рожиен Эзид, Беленде, Челе Зевестане и др., а также основные зороастрийские праздники – гахамбары. Сложная история йезидов предопределила исключительную роль календарных обрядов, равно как и праздников годового цикла, как сокровищницы и важнейшего хранилища в деле сохранения и непрерывного возрождения традиционной культурной самобытности народа. Этот параграф практически полностью базируются на полевых исследованиях, проведенных диссертантом.

Одиннадцатый параграф диссертационного исследования посвящен рассмотрению этнической идентичности курдов-йезидов. Это очень актуальный вопрос на сегодняшний день, поскольку поиски стабильности в прошлом и знание истории своего рода имеют для йезидов большое значение. Следует отметить, что некоторые йезиды Армении и Грузии (те потомки тех, кто спасся после резни в Османской империи в начале прошлого столетия) и некоторые другие йезиды, например, из Синджара (Ирак) иногда не причисляют себя к курдам и считают йезидов отдельной нацией. Даже в паспортах йезидов Армении в графе национальность писали «езид». Этому способствовали определенные исторические и политические события, а также и то, что, у каждой

социальной общности, обладающей устойчивой эндогамией, просматриваются определенные этнические черты (см.: мнение Ю.В. Бромлей⁴³). Большинство йезидов считают себя курдами и утверждают, что являются носителями исконной религии всех курдов и даже «этнически чище», поскольку на протяжении многих веков придерживаются кастовой системы и не допускают браков с иноверцами. Несмотря на сильнейшее влияние на протяжении веков доминирующих чуждых культур, как у курдов-йезидов, так и курдов других вероисповеданий практически всегда «этничность» совпадает с «этнической идентичностью».

Вторая глава диссертационного исследования «Структура йезидского общества» включает два параграфа и посвящена описанию традиционного йезидского общества. Йезидизм – это не миссионерская, а национальная религия, к которой не применим прозелитизм, более того, она не допускает принятия йезидизма иноверцем или иноплеменником. Связано это с тем, что вся религиозная практика йезидизма основана на кастово-теократическом принципе деления общества, как известно, имеющим древнеарийское происхождение.

В первом параграфе «Кастово-теократический принцип деления традиционного йезидского общества» даются сведения о кастовом принципе деления, на котором основано все йезидское общество.

Йезиды делятся на три наследственные эндогамные касты: *шейхов*, *тиров* и *мридов*. Первые две касты представляют йезидское духовенство, а последняя – мирян. Браки между кастами запрещены, но позволительны внутри каждой касты (хотя существуют и свои запреты внутри них) Все социальные навыки и обычаи йезидов приспособлены к кастовой структуре и связаны с ее существованием.

Права исполнять функции служителей религиозного культа в йезидском обществе переходят по наследству. Для всей общины йезидов используется собирательное название – *Эздихана* (Êzdixane). Шейхи, в свою очередь, подразделяются на три эндогамных рода: *Адани*, *Катани* и *Шамсани*. Все три касты делятся на множество родов. Йезиды и по сей день, сохраняют раздельность и чистоту своих каст, которые фактически являются основой йезидского теократического общества. Йезидам удалось донести эту систему до сегодняшнего дня. Главной отличительной чертой йезидизма, как и других национальных религий, является то, что принять эту религию нельзя: йезидом можно только родиться, причем уже представителем определенной касты.

Ряд исследователей, писавших о йезидах, часто неправильно перечисляли йезидские касты, поскольку смешивали их со ступенями

⁴³ Бромлей Ю.В. Этнос и эндогамия // СЭ, 1967 № 6 С. 90

духовной иерархии в Лалеше. Поэтому, во избежание путаницы, в этом параграфе кратко перечисляются и представители иерархии в Лалеше, их названия, особенности традиционного одеяния, основные функции Главой всех йезидов является *мир*, в руках которого сосредоточена как духовная, так и светская власть. Йезидским миром сейчас является Мир Тахсин Бег – сын Саид Бега, внук Али Бега, родившийся в 1931 году в Баадре. В духовную иерархию йезидов в Лалеше входят также *бабашейх*, *пешимамы*, *Шейхе Вазирь*, *Баба Чавуш*, *Баба Гаван*, *меджевере Канийа Сти*, *шейхи*, *пиры*, *кавалы*, *факиры*, *кочаки*, *чавуши*, *фарраши* и др. Незамужние женщины и вдовы, дающие обет безбрачия, формируют так называемую группу *факраев*, главу которых называют *кабана*.

Во втором параграфе «Три наследственные касты в йезидизме. Шехани, Пираны, Мридхана» рассматриваются подробнее три наследственные касты, описываются взаимоотношения между их представителями, их обязанности. В Священном писании йезидов, «*Meshefa Reş*» («Черной книге»), повествуется о создании семи архангелов: «В первый день, в воскресенье, Бог создал ангела Азазила, он же Тауси Малак, глава всего. В понедельник Бог создал ангела Дардаила, он же Шейх Хасан. Во вторник был сотворен ангел Исрафил, он же Шейх Шамс ад-Дин. В среду был создан ангел Микаил, он же Шейх Абу Бакр. В четверг Бог сотворил ангела Азраила, он же Садж ад-Дин. В пятницу Он создал ангела Шемнаила, он же Наср ад-Дин. В субботу был сотворен ангел Нураил, он же Фахр ад-Дин. И поставил Бог Малаки Тауса правителем над всеми»⁴⁴. Йезиды представляют вышеперечисленных шесть архангелов (не считая Азазила, который олицетворяет Малаки Тауса) в виде шейхов, через посредство которых они иногда обращаются к Богу. Представители касты шейхов возводят свою родословную к шести ученикам Шейха Ади и их потомкам.

Основной обязанностью шейхов, так же как и пиров, является совершение йезидских религиозных обрядов, связанных с главными жизненными событиями человека – рождением, свадьбой и смертью; проведение религиозных праздников. В зороастризме миряне также полагались на представителей духовенства – жрецов – при совершении различных обрядов. В параграфе дается информация о некоторых основателях домов шейхов, пиров и мридов.

К параграфу прилагаются две таблицы: «Структура йезидского

⁴⁴ См Семенов А А Поклонение сагане у переднеазиатских курдов-йезидов // Бюллетень Среднее-аз гос ун-та, №16, Ташкент, 1927 С 64, Frayha A New Yezîdî texts from Beled Sinjâr, Iraq // JAOS Editor Zelling S Harris Volume 66 Number 1 March 31 1946 С 24; Fettah Ş Yezîdiyekan û ainî yezîdî (Йезиды и йезидская религия) Сулеймание, 1969. С 32

общества» и «Роды шейхов». В конце главы подводятся итоги и излагаются основные особенности кастовой системы в йезидизме, общие для йезидских общин Армении, Грузии, России и общины Ирака, Турции и Сирии, а также основные отличия кастовой системы этих общин.

Третья глава исследования «Пять религиозных принципов йезидизма» посвящена рассмотрению проблемы пяти религиозных императивов, которым следует каждый верующий йезид в своей повседневной жизни. Все йезидские ритуалы, обряд инициации, совершение свадебного и погребального обрядов подчинены им. Сведения о пяти религиозных принципах, приведенные в этом диссертационном исследовании, полностью базируются на обработанных полевых исследованиях диссертанта.

Суть этих принципов (обязательств) сводится к тому, что у каждого йезида вне зависимости от пола и кастовой принадлежности должен быть *тир*, *шейх*, *мастер* (*hosta*), *наставник* (*merebî*) и *брат* и/или *сестра по загробной жизни* (*birê/xûşka axiretê*) со своими строго определенными функциями. В работе описывается особый ритуал избрания брата по загробной жизни, который относится к так называемым ритуалам родства (избирается названный брат). Каждый йезид должен иметь «брата по загробной жизни» – *бре ахрате*, избирающегося из представителей касты духовенства, который после его смерти будет заступаться за него, ходатайствовать перед Богом и поможет его душе переправиться через мост Салахат, проведя душу своего ученика-мюрида через него, только после чего та попадает в рай. В связи с этим, затрагивается вопрос о трех смертных грехах, называемых йезидами Армении «*се харф*» (*sê herf*), а йезидами Ирака, Турции и Сирии – «*харам*» (*heram*), суть которых сводится к следующему: вступление в брак с представителями своего духовенства запрещены, как и браки с иноверцами, а также то, что йезид не имеет права поднять руку на «облаченного в рубище» - *факиров* (у йезидов Ирака), на представителей духовенства (у йезидов Армении).

Вышеописанные пять принципов обязательны как для мирян, так и для представителей духовных каст. Организация йезидского общества, строго подчиненная этим пяти принципам, очень устойчива, поскольку практически каждое событие в жизни йезида сопровождается особым ритуалом, в котором обязательно присутствие и участие духовных лиц.

В Заключение подводятся общие итоги диссертационного исследования, совпадающие с основными выводами, выносимыми на защиту.

В Приложении к диссертационному исследованию приводятся: «Словарь терминов», «Курдский алфавит», «Йезидские роды» и «Список информантов».

В работе впервые дается «Словарь терминов», включающий в себя более двухсот основополагающих йезидских религиозных понятий с объяснением их значений йезидские священные символы, религиозные праздники, посты, перечисление представителей каст и их функций, также йезидской духовной иерархии, существующей в Лалеше. Словарь содержит комментарии к ряду наименований родов, сведения о родоначальниках некоторых из них, йезидских покровителей и святых, шейхов, пиров, архангелов, а также мифических персонажей, информацию о йезидских священных текстах, религиозных гимнах, молитвах и многое другое, без знания которых осложнено понимание йезидских религиозных гимнов и йезидской догматики как таковой. Большинство статей словаря базируется на полевых исследованиях, проведенных диссертантом среди йезидов. Термины приводятся на курдском языке на основе латинской графики и кириллицы.

Для их прочтения в приложении приводится **курдский алфавит**. В диссертационном исследовании употребляются йезидские термины, названия святых и покровителей, священной атрибутики и т.д. на курдском языке, поэтому в приложении дается курдский алфавит, как на основе латиницы и персидско-арабского шрифта, так и на основе кириллицы, который использовался курдами в Армении.

В приложении приводится список названий «Йезидских родов», собранных и записанных диссертантом. В этом разделе рассматривается проблема употребления различных терминов, используемых для обозначения патронимических групп йезидами Армении, Грузии и йезидами Ирака, Турции и Сирии. Йезидские роды, собранные в таком объеме (около 200), и их распределение по трем кастам и домам приводится впервые.

Публикация материалов исследования

Основное содержание диссертации нашло отражение в следующих научных публикациях диссертанта:

а) *монография*:

- 1 *Усоян (Омархали) ХР* Йезидизм Из глубины тысячелетий. Издательство Санкт-Петербургского государственного университета, Санкт-Петербург, 2005. 192 с. (10 п.л.) (Рецензия: Фирсов С.Л. Тайна Востока. Monoгеизм не ограничивается христианством, иудаизмом и исламом // «Независимая Газета Религии». №4 (176), 1 марта 2006. С. 7.)

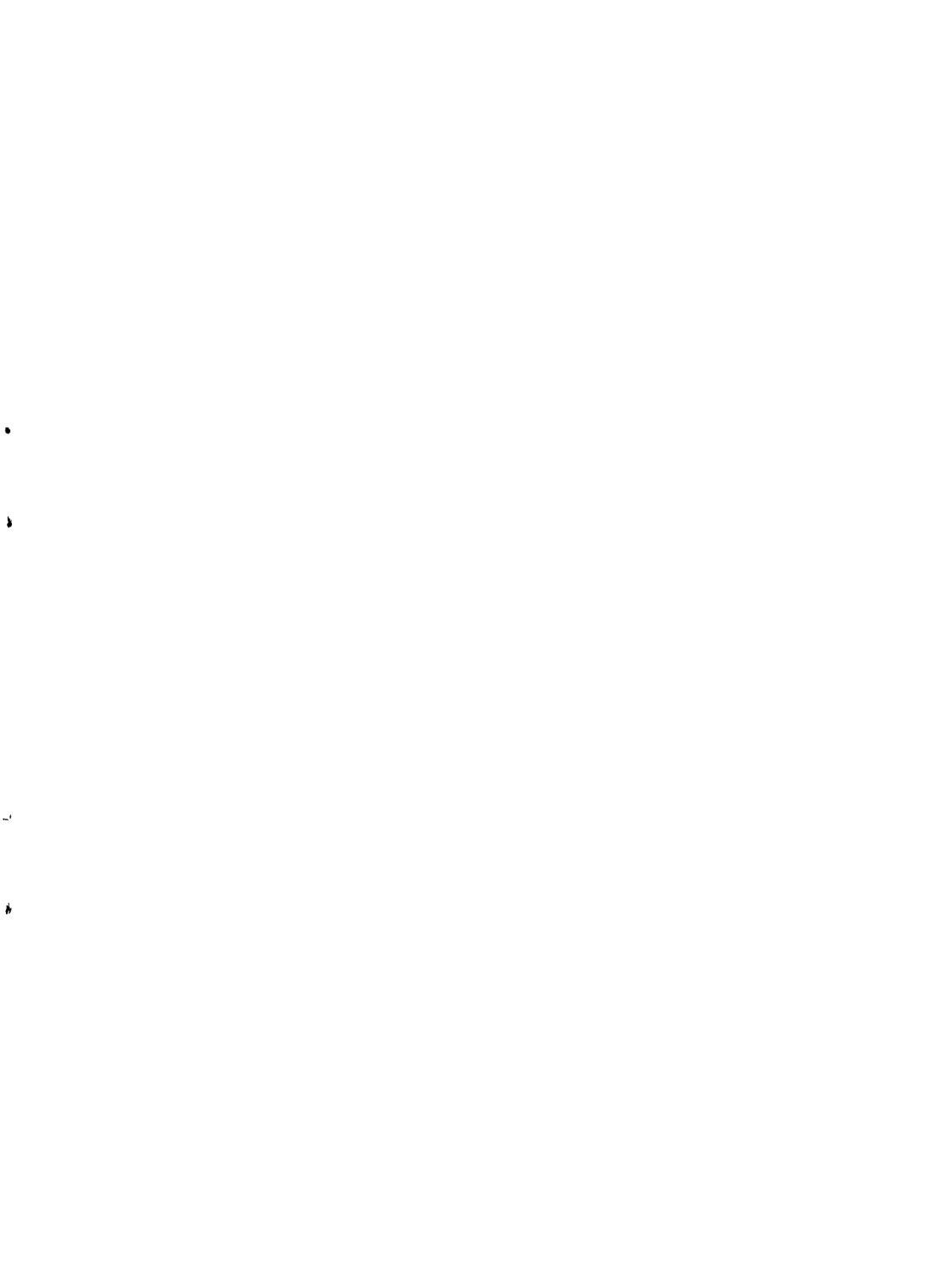
б) статьи в периодических и продолжающихся изданиях, включенных в список ВАК РФ для публикации основных положений кандидатских диссертаций:

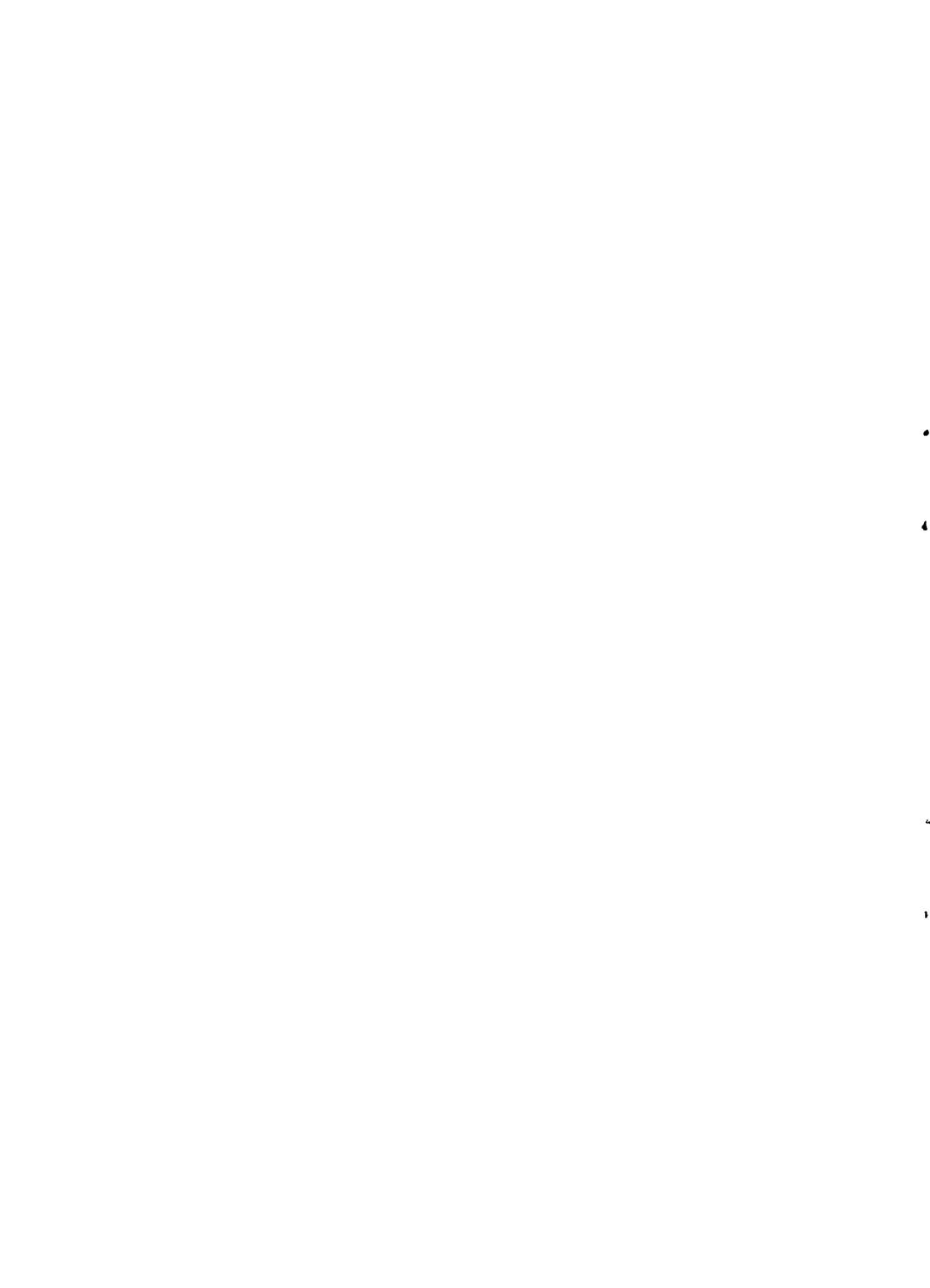
2. Усоян (Омархали) Х.Р. Езидизм и кастовое деление езидского общества // Религиоведение. Благовещенск. N 1, 2006. (1 п.л.)
- в) статьи, материалы докладов и другие публикации в иных изданиях, отражающие содержание диссертационного исследования:
- 3 Усоян Х.Р. Езидизм и кастово-теократический принцип деления езидского общества // Материалы международной научной конференции студентов, аспирантов и молодых ученых «Ломоносов – 2003» (15-19 апреля 2003). Секция «Востоковедение, африканистика». – Москва: Издательство ИСАА, Московский Государственный университет, 2003. С. 34-36. (0,1 п.л.)
 - 4 Усоян Х.Р. Интерпретация езидского символа – Малаки Тауса // Материалы научной конференции «Школа молодого востоковеда – 2004» (26-28 февраля). Санкт-Петербург, 2004, С. 127-130. (0,15 п.л.)
 - 5 Усоян Х.Р. К вопросу о генезисе езидизма // Материалы XI Международной научной конференции студентов, аспирантов и молодых ученых «Ломоносов – 2004» (12-15 апреля 2004). Выпуск 11 – Москва, Изд-во МГУ, 2004. Т. I. С. 100-101. (0,1 п.л.)
 6. Усоян (Омархали) Х. Этническая идентичность курдов и самоидентификация курдов-езидов. Взаимодействие с представителями других культур // Путь Востока. Культурная, этническая и религиозная идентичность. Материалы VII Молодежной научной конференции по проблемам философии, религии, культуры Востока. Серия «Symposium» Выпуск 33 СПб.: Санкт-Петербургское философское общество 2004. С. 100-105. (0,25 п.л.)
 - 7 Усоян (Омархали) Х. Кастово-теократический принцип деления традиционного езидского общества // Востоковедение: codex juvenalis. Санкт-Петербург, 2004. С. 117-130. (0,7 п.л.)
 8. Усоян (Омархали) Х. К вопросу об употреблении эпитета «баран» в курдском фольклоре и авестийском «Хварно» или пехлевийском «Фарре» // Востоковедение: codex juvenalis. Санкт-Петербург, 2004. С. 60-64. (0,2 п.л.)
 9. Усоян (Омархали) Х.Р. Зороастризм // Учебное пособие «Религии

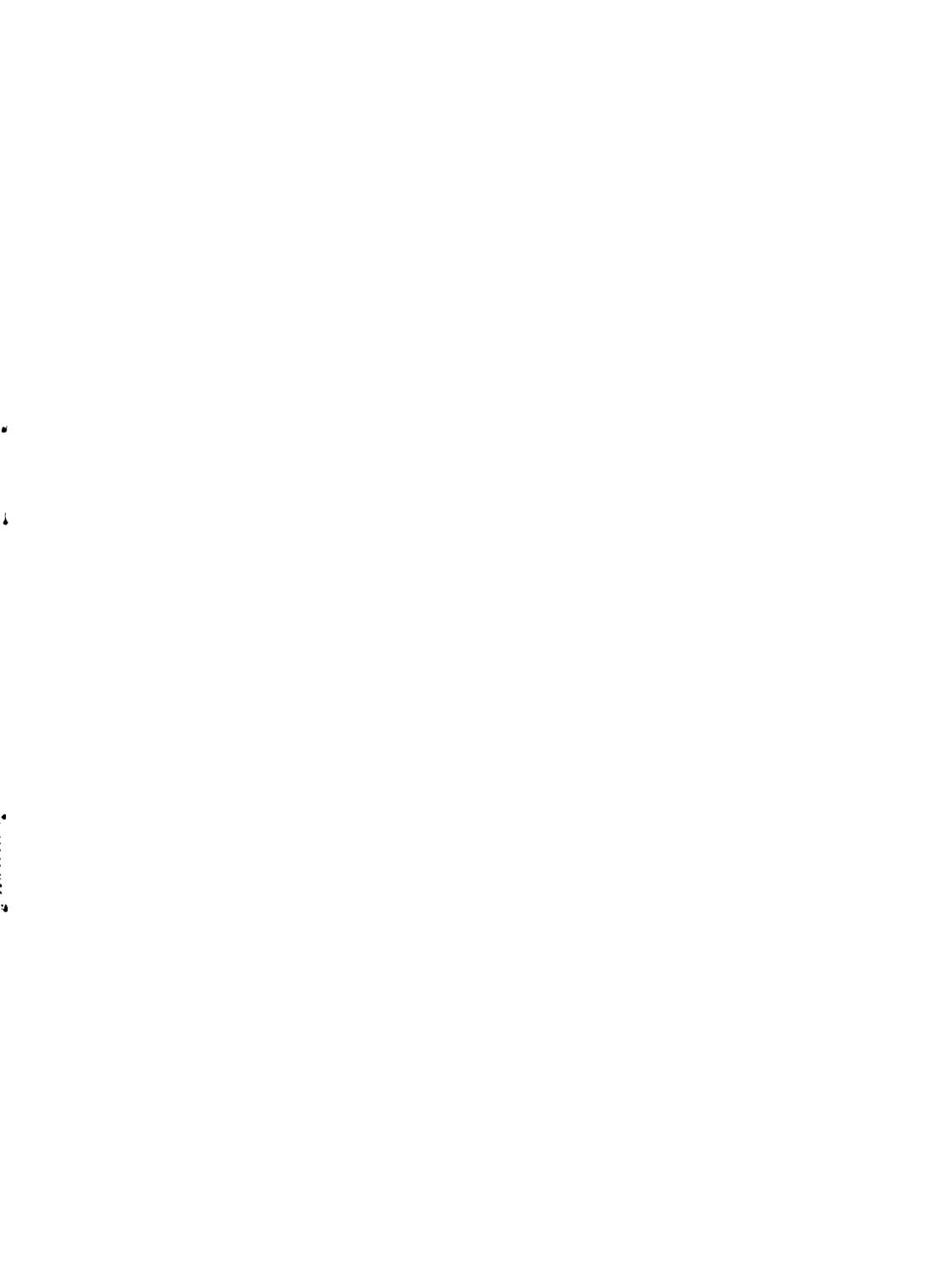
- мира». Под ред. М.М. Шахнович. Санкт-Петербург: Изд-во С-Петербург. ун-та, 2005. С. 103-110 (0,5 п.л.)
- 10 *Усоян (Омархали) ХР* Йезидизм – национальная религия курдов // Сборник статей: Наука, религия, общество. Под ред. Проф. М.М. Шахнович Санкт-Петербург, 2005. С. 35-43 (0,35 п.л.)
 11. *Усоян (Омархали) ХР* Зороастризм // Учебное пособие «Религиоведение». Под ред. М.М. Шахнович. Санкт-Петербург, 2006. С. 122-130. (0,5 п.л.)
 12. *Усоян (Омархали) ХР* Стер: святыни йезидов Армении и Грузии // Тезисы докладов международной научной конференции «Востоковедение и африканистика в университетах Санкт-Петербурга, России, Европы. Актуальные проблемы и перспективы», посвященной 150-летию Восточного факультета СПбГУ. 4-6 апреля 2006 г. Санкт-Петербург, 2006. С. 258-259. (0,05 п.л.)
 - 13 *Usoyan R Hanna*. Formation of the Yezidian Priesthood Hierarchy in Lalish // Proceedings of the reports of third International Scientific Conference “Hierarchy and Power in the History of civilizations”. June 18-21 2004. Moscow, 2004. P. 218-219. (0,1 п.л.)
 - 14 *Usoyan (Omarkhali) R. Khanna*. Rites de passage in Yezidism, Zoroastrianism and Vedic Religions // Iran: Cultural and historical tradition and dynamics of development. Proceedings of the International Conference. February 14-15. Moscow, 2006. P. 116-118 (0,1 п.л.)

Подписано в печать 15.05.2006. Формат 60x84/16
Бумага офсетная. Печать офсетная.
Усл. печ. л. 1,4. Тираж 100 экз. Заказ № 29.

Типография Издательства СПбГУ
199061, С-Петербург, Средний пр., 41







2006A

14714

14714